رسالة أبي داود السجستاني
في وصف تأليفه لكتاب السنن

رواية أبي الحسين بن جميع عن محمد بن عبد العزيز الهاشمي عنه

بتقدمة وتعليق

محمد زاهد الكوثري

عفي عنه

ومعها

تعطير الأنفاس بذكر سند ابن أركماس
والإفصاح عن حكم الإكراه في الطلاق والنكاح

كلاهما بقلم

محمد زاهد الكوثري

طبعت في مطبعة الأنوار بالقاهرة
في ٨ رجب الفرد سنة ١٣٦٩ هـ

رسالة أبى داود السجستانى
فى وصف تأليفه لكتاب السنن

رواية أبى الحسين بن جميع عن محمد بن عبد العزيز الهاشمى عنه

بتقدمة وتعليق

محمد زاهد الكوثرى

عفى عنه

ومعها

تعطير الأنفاس بذكر سند ابن أركماس
والافصاح عن حكم الاكراه فى الطلاق والنكاح

كلاهما بقلم

محمد زاهد الكوثرى

طبعت فى مطبعة الأنوار بالقاهرة
فى ٨ رجب الفرد سنة ١٣٦٩ هـ

بسم الله الرحمن الرحيم

كلمة عن سنن ابي داود ورسالته فى وصف سننه

الحمد لله وصلى الله على سيدنا محمد رسول الله وآله وصحبه وكل من سار على نور هداه .

وبعد فان كتاب السنن للإمام الحافظ الحجة أبى داود سليمان بن الأشعث السجستانى المتوفى سنة ٢٧٥هـ رحمه الله من أنفع كتب الحديث لمن يعنى بأحاديث الأحكام فى الحلال والحرام حتى قال بعض الأصوليين بكفايته للمجتهد فى الأحاديث ، ولذا ترى الإمام أبا بكر أحمد بن على الرازى الجصاص عظيم الاهتمام به وجيّد الاستحضار لأحاديثه خاصة فى شرحيه على نسختى الجامع الكبير وشرحيه على مختصر الطحاوى ومختصر الكرخى وفى أحكام القرآن وغيرها من مؤلفاته بحيث تجد أحاديثه على طرف لسانه : يسوقها بسنده فيها كلما لزم مع سعة دائرة روايته فى أحاديث الأحكام من سائر دواوين الحديث .

ولسنن أبى داود نحو سبعة من الرواة عنه فاللؤلؤى وابن داسة منهم متقاربان فى الرواية إلا فى بعض التقديم والتأخير ، وقد سقط من رواية ابن داسة من كتاب الأدب من قوله : (باب ما يقول إذا أصبح) إلى (باب الرجل ينتمى إلى غير مواليه) فى بعض النسخ . وأما رواية ابن الأعرابى فتنقص عنهما كثيراً وقد سقط منها كتاب الفتن والملاحم وكتاب الحروف وكتاب الخاتم ونصف كتاب اللباس ، وفاته من كتاب الطهارة والصلاة والنكاح أوراق كثيرة كما ذكره ابن حجر فى (المعجم المفهرس) وابن طولون فى (الفهرس الأوسط) . وفى رواية أبى الحسن على بن الحسن بن العبد بعض زيادات تنفع فى نقد الأحاديث ، وكذا رواية اسحاق بن موسى الرملى .

وقد اختلفت الأنظار فى مراتب أحاديثه ، وقد ذكر الذهبى فى سير النبلاء :

(ان أعلى ما فى سنن أبى داود من الثابت ما أخرجه الشيخان وذلك نحو شطر الكتاب، ثم يليه ما أخرجه أحد الشيخين ورغب عنه الآخر ، ثم يليه ما رغبا عنه وكان إسناده جيداً سالماً من علة وشذوذ، ثم يليه ما كان إسناده صالحاً وقبله العلماء لمجيئه من وجهين لينين فصاعداً ثم يليه ما ضعف إسناده لنقص حفظ راويه فمثل هذا يسكت عنه أبو داود غالباً، ثم يليه ما كان بين الضعف من جهة راويه فهذا لا يسكت عنه بل يوهنه غالباً وقد يسكت عنه بحسب شهرة نكارته اه) . هذا فى نقد الذهبي وفيها بعض ما ينافى ما نص عليه أبو داود فى رسالته .

ورسالته إلى أهل مكة فى وصف سننه مما لا يستغنى عنه باحث فى مراتب أحاديث كتاب أبى داود فأسوقها هنا من خط الحافظ عبد الغنى المقدسى لما فيها من الفوائد الجزيلة ، وسندى فيها اجازة إلى ابن طولون بسماعه على ناصر الدين أبى البقاء بن زريق الحافظ سماعا من لفظ ابن ناصر الدين الدمشقى الحافظ سماعا من أبى هريرة بن الذهبي قراءة على أبى نصر محمد بن محمد بن الشيرازى عن أبى عبد الله عمر بن محمد السهروردى الزاهد عن أبى الفتح محمد بن عبد الباقى بن البطى عن ابن خيرون عن محمد بن على الصورى عن أبى الحسين محمد بن أحمد بن جميع الغسانى عن محمد بن عبد العزيز الهاشمى عن أبى داود رضى الله عنهم أجمعين .

ومن أحسن شروح سنن أبى داود شرح الشهاب بن رسلان أحمد بن محمد المقدسى تلميذ المزى ، وهو محفوظ فى مكتبة (لاله لى) فى الآستانة فى أربعة مجلدات تحت رقم (٤٩٨ — ٥٠١) وفى شروح المتأخرين مجازفات توجب التحرى البالغ والتحرز الشديد . وأما سندى إلى ابن طولون فمذكور فى (التحرير الوجيز فيما يبتغيه المستجيز) .

وفيما علقت على (شروط الأئمة الستة لأبى الفضل محمد بن طاهر المقدسى) وعلى (شروط الأئمة الخمسة للحازمى) بحوث تتعلق بشروط أبى داود لم أر إعادة ذكرها هنا اكتفاء بما هنالك . والله سبحانه هو ولى النفع .

محمد زاهد الكوثرى

بسم الله الرحمن الرحيم

رسالة أبي داود

ولا حول ولا قوة إلا بالله العلي العظيم.

أخبرنا الشيخ أبو الفتح محمد بن عبد الباقي بن أحمد بن سلمان المعروف بابن البطي اجازة ان لم أكن سمعته منه، قال أنبأنا الشيخ أبو الفضل أحمد ابن الحسن بن خيرون المعدل قراءة عليه وأنا حاضر أسمع، قيل له أقرأت على أبي عبد الله محمد بن علي بن عبد الله الصوري الحافظ قال سمعت أبا الحسين محمد بن أحمد بن محمد بن أحمد بن جميع الغساني بصيداً فأقربه، قال سمعت أبا بكر محمد بن عبد العزيز بن محمد بن الفضل بن يحيى بن القاسم بن عون ابن عبد الله بن الحارث بن نوفل بن الحارث بن عبد المطلب الهاشمي بمكة يقول: سمعت أبا داود سليمان بن الأشعث بن اسحاق بن بشير بن شداد السجستاني، وسئل عن رسالته التي كتبها إلى أهل مكة وغيرها جواباً لهم فأملى علينا: سلام عليكم فاني أحمد إليكم الله الذي لا إله الا هو وأسأله أن يصلي على محمد عبده ورسوله صلى الله عليه وسلم كلما ذكر.

أما بعد عافانا الله وإياكم عافية لا مكروه معها ولا عقاب بعدها فإنكم سألتم أن أذكر لكم الأحاديث التي في كتاب السنن أهي أصح ما عرفت في الباب ووقفت على جميع ما ذكرتم فاعلموا انه كذلك كله إلا أن يكون قد روى من وجهين صحيحين فأحدهما أقدم[1] إسناداً والآخر صاحبه أُقدم في الحفظ فربما كتبت ذلك ولا أرى في كتابي من هذا عشرة أحاديث ولم أكتب في الباب إلا حديثاً أو حديثين وان كان في الباب أحاديث صحاح لأنه يكثر. وإنما أردت قرب منفعته، وإذا أعدت الحديث في الباب من

---

(١) وفي أصلنا (أقوم إسناداً والآخر صاحبه أقدم في الحفظ) لكن في شرح السخاوي على ألفية العراقي (أقدم إسناداً والآخر قدم في الحفظ) فيكون قوله (فربما كتبت ذلك) بمعنى ذلك الأقدم في الاسناد لعلو سنده مع تقدم الآخر في الحفظ كما وقع مثل ذلك في مقدمة صحيح مسلم (ز)

وجهين وثلاثة فانما هو من زيادة كلام فيه ، وربما فيه كلمة زيادة على الاحاديث وربما اختصرت الحديث الطويل لأنى لو كتبته بطوله لم يعلم بعض من سمعه ولا يفهم موضع الفقه منه فاختصرته لذلك .

وأما المرسل فقد كان يحتج به العلماء فيما مضى مثل سفيان الثورى ومالك ابن أنس والأوزاعى ، حتى جاء الشافعى فتكلم فيه وتابعه على ذلك أحمد بن حنبل وغيره رضوان الله عليهم ، فاذا لم يكن مسند ضد المرسل ولم يوجد مسند فالمرسل يحتج به ، وليس هو مثل المتصل فى القوة .

وليس فى كتاب السنن الذى صنفته عن رجل متروك الحديث [1] شىء وإذا كان فيه حديث منكر بينت أنه منكر ، وليس على نحوه فى الباب غيره .

وهذه الأحاديث ليس منها فى كتاب ابن المبارك ولا كتاب وكيع إلا الشىء اليسير ، وعامته فى كتاب هؤلاء مراسيل ، وفى كتاب السنن من موطأ مالك بن أنس شىء صالح ، وكذلك من مصنفات حماد بن سلمة وعبد الرزاق .

وليس ثلث هذه الكتب فيما أحسبه فى كتب جميعهم أعنى مصنفات مالك ابن أنس وحماد بن سلمة وعبد الرزاق .

وقد ألفته نسقا على ما وقع عندى ، فمن ذكر لك عن النبى صلى الله عليه وسلم سنة ليس مما خرجته فاعلم أنه حديث واه إلا أن يكون فى كتابى من طريق آخر فإنى لم أخرج الطرق لأنه يكثر على المتعلم .

ولا أعرف أحداً جمع على الاستقصاء غيرى ، وكان الحسن بن على الخلال قد جمع منه قدر تسعمائة حديث ، وذكر أن ابن المبارك قال: السنن عن النبى صلى الله عليه وسلم نحو تسعمائة حديث فقيل له إن أبا يوسف قال هى ألف

---

(١) لكن الواقع انه أخرج عن مثل عمرو بن واقد الدمشقى ، ومحمد بن عبد الرحمن البيلمانى ، وأبى جناب الكلبى ، وسليمان بن أرقم ، واسحاق بن عبد الله بن أبى فروة ، وهم فى عداد المتروكين عند بعضهم ، فلابد من تقييد كلام أبى داود هذا . ولذا قال ابن رجب فى شرح علل الترمذى : (مراده أنه لم يخرج لمتروك الحديث عنده على ما ظهر له ، أو لمتروك متفق على تركه ، فانه قد أخرج لمن قد قيل فيه إنه متروك ولمن قد قيل فيه انه متهم بالكذب) (ز)

ومائة، قال ابن المبارك : أبو يوسف يأخذ بتلك الهنات [١] من هنا وهنا نحو الأحاديث الضعيفة.

وما كان فى كتابى من حديث فيه وهن شديد فقد بينته [٢] ، وفيه ما لا يصح سنده ، ومالم أذكر فيه شيئا فهو صالح [٣] ، وبعضها أصح من بعض . وهذا لو وضعه غيرى لقلت أنا فيه أكثر ، وهو كتاب لا يرد عليك سنة عن النبى صلى الله عليه وسلم باسناد صالح الا (وهى) فيه إلا أن يكون (كلاماً) استخرج من الحديث ولا يكاد يكون هذا .

---

(١) استكثار ابن المبارك ما ذكره أبو يوسف من أن عدد السنن ألف ومائة باعتبار ما عليه هو ، لكن لمثل أبى يوسف من أئمة الاجتهاد المكثرين من الحديث نظر خاص فى الرواة الذين عاشروهم وفى عدد السنن غير نظر أمثال ابن المبارك من المجاهدين غير المتفرغين لاستنباط الأحكام وتطلب أحاديث الأحكام ومثل أبى يوسف يكون أدرى بشيوخه من منابذيهم ، وأنت تعلم قولهم فى الحسن ابن عمارة وقول الرامهرمزى فيه فى (المحدث الفاصل) ومراد أبى داود من حكاية قول ابن المبارك هنا أنه زاد عليهما ما تراه عنده من عدد السنن ؛ لكن السنة عند السلف هى الطريقة المسلوكة للمسلمين خلفا عن سلف الى حضرة المصطفى صلى الله عليه وسلم جماعة عن جماعة ، وهذا أضيق من إطلاق السنة عند المتأخرين على ما يشمل خبر الآحاد (ز) .

(٢) وشهرة نكارة الخبر بين أهل الحديث تغنى عن البيان لظهور أمره بينهم فى نظر الذهبى كحديث الأوعال (ز) .

(٣) أى للاعتبار أو للحجة وتعيين أحدهما تابع للقرينة القائمة كما هو شأن المشترك ، وادعاء أنه صالح للحجة تقويل لأبى داود مالم يقله ، قال النووى : فى سنن أبى داود أحاديث ظاهرة الضعف لم يبينها مع أنه متفق على ضعفها فلا بد من تأويله اه ثم ناقض النووى نفسه فى شرح المهذب واحتج فيه بما سكت عليه أبو داود إطلاقا وهذا ليس بجيد ، وقد روى أبو داود عن أمثال ابن لهيعة وصالح مولى التوأمة ، وعبد الله بن محمد بن عقيل ، وموسى بن وردان وسلمة ابن الفضل ، ودلهم بن صالح وغيرهم من الضعفاء ساكتا عنهم وسكوته إنما يتبين بعد استقصاء الروايات المختلفة من كتاب السنن لأن فى بعضها ماليس فى الآخر (ز)

ولا أعلم شيئاً بعد القرآن ألزم للناس أن يتعلموا من هذا الكتاب . ولا يضر رجلا أن لا يكتب شيئاً من العلم بعدما يكتب هذه الكتب . وإذا نظر فيه وتدبره وتفهمه حينئذ يعلم مقداره .

وأما هذه المسائل مسائل الثورى ومالك والشافعي فهذه الأحاديث أصولها . ويعجبنى أن يكتب الرجل مع هذه الكتب من رأى أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم ، ويكتب أيضاً مثل جامع سفيان الثورى فانه أحسن ماوضع الناس فى الجوامع .

والأحاديث التى وضعتها فى كتاب السنن أكثرها مشاهير ، وهى عند كل من كتب شيئاً من الحديث إلا أن تمييزها لا يقدر عليه كل الناس والفخر بها أنها مشاهير فانه لا يحتج بحديث غريب ولو كان من رواية مالك ويحيى ابن سعيد والثقات من أئمة العلم ، ولو احتج رجل بحديث غريب وجدت من يطعن فيه ولا يحتج بالحديث الذى قد احتج به إذكان الحديث غريبا شاذاً ، فأما الحديث المشهور المتصل الصحيح فليس يقدر أن يرده عليك أحد ، وقال إبراهيم النخعى : كانوا يكرهون الغريب من الحديث . وقال يزيد ابن أبى حبيب إذا سمعت الحديث فانشده كما تنشد الضالة فان عرف وإلا فدعه .

وإن من الأحاديث فى كتابى السنن ما ليس بمتصل وهو مرسل ومدلس وهو إذا لم توجد الصحاح عند عامة أهل الحديث على معنى أنه متصل وهو مثل الحسن عن جابر ، والحسن عن أبى هريرة ، والحكم عن مقسم عن ابن عباس ، وليس بمتصل . وسماع الحكم من مقسم أربعة أحاديث . وأما أبو إسحاق عن الحارث عن على فلم يسمع أبو إسحاق من الحارث الا أربعة أحاديث ليس فيها مسند واحد .

وأما ما فى كتاب السنن من هذا النحو فقليل ولعله ليس للحارث الأعور فى كتاب السنن الا حديث واحد فانى كتبته بأخرة وربما كان فى الحديث ما تثبت صحة الحديث منه إذ كان يخفى ذلك على فربما تركت الحديث اذا لم أفقهه ، وربما كتبته وبينته وربما لم أقف عليه وربما أتوقف عن مثل هذه لانه ضرر على العامة أن يكشف لهم كل ما كان من هذا الباب فيما مضى من عيوب الحديث لان علم العامة يقصر عن مثل هذا .

وعدد كتب هذه السنن ثمانية عشر جزءاً مع المراسيل منها جزء واحد مراسيل . وما روى عن النبي صلى الله عليه وسلم من المراسيل منها ما لا يصح ومنها ما هو مسند عن غيره وهو متصل صحيح ولعل عدد الذى فى كتبى من الاحاديث قدر أربعة آلاف وثمانمائة حديث ، ونحو ستمائة حديث من المراسيل

فمن أحب أن يميز هذه الاحاديث مع الالفاظ فربما يجيء حديث من طريق وهو عند العامة من طريق الائمة الذين هم مشهورون غير أنه ربما طلب اللفظة التى يكون لها معان كثيرة . وممن عرفت نقل فى[1] جميع هذه الكتب فربما يجيء الإسناد فيعلم من حديث غيره أنه غير متصل ، ولا يتبينه السامع الا بأن يعلم الاحاديث ويكون له فيه معرفة فيقف عليه مثل ما يروى عن ابن جريج قال أخبرت عن الزهرى . ويرويه البرسانى [2] عن ابن جريج عن الزهرى ، فالذى يسمع يظن أنه متصل ، ولا يصح عنه ، فانما تركناه لذلك ، لأن أصل الحديث غير متصل ولا يصح وهو حديث معلول ، ومثل هذا كثير ، والذى لا يعلم يقول قد ترك حديثاً صحيحاً من هذا وجاء بحديث معلول .

ولم أصنف فى كتاب السنن إلا الاحكام ولم أصنف كتب الزهد وفضائل الاعمال وغيرها فهذه الاربعة الآلاف والثمانمائة [3] كلها فى الاحكام .

والسلام عليكم ورحمة الله وبركاته وصلى الله على سيدنا محمد النبي وآله وسلم تسليما وحسبنا الله ونعم الوكيل .

منقولة من النسخة المحفوظة بظاهرية دمشق : حديث ٣٤٨ (١٨٨) وفى الاصل بعض وقفات مع كونه بخط الحافظ عبد الغنى المقدسى . والحمد لله أولا وآخراً وصلى الله على سيدنا محمد وآله وصحبه أجمعين (ز) .

---

(١) وفى الأصل «من» (ز) (٢) محمد بن بكر البرسانى (ز) (٣) وفى آخر نسخة عبد الغنى المقدسى : (ان أبا الحسن على بن الحسن ـ العبد سمع كتاب السنن من أبى داود ست مرار . وان فى كتاب أبى داود ستة آلاف حديث وأن أربعة آلاف حديث منها أصل وألفين مكرر ، والبصرى يزيد على البغدادى ستمائة حديث ونيفاً وستين حديثا والف كلمة ونيفاً) . وهذا يخالف ماهنا فليحرر (ز)

تعطير الأنفاس بذكر سند ابن أركماس

بقلم

محمد زاهد الكوثري

عفى عنه

بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله والصلاة والسلام على سيدنا محمد رسول الله، وعلى آله وصحبه أجمعين.

أما بعد: فقد سألني عالم فاضل له اهتمام بضبط رجال الأسانيد في الروايات عن ابن أركماس الوارد في طبقة الآخذين عن الحافظ ابن حجر فأقول مستعيناً بالله جل جلاله: إن (ابن أركماس) المذكور في عداد تلاميذ ابن حجر العسقلاني في أثبات بعض المشارقة والمغاربة من المتأخرين هو عضد الدين محمد بن أركماس اليشبكي النظامي — نسبة إلى مربيه وخاله الآتي ذكره — المولود سنة ٨٤٢ هـ المترجم له في (٧ — ١٣١) من الضوء اللامع للحافظ السخاوي وفي طبقات الحنفية للتقي التميمي، وكانت وفاته سنة ٩٨٠ هـ فيما ذكره أبو المعالي محمد بن عبد الرحمن الغزي العامري في كتابه (ديوان الاسلام) المحفوظ تحت رقم ٢٥٤ (تاريخ) في الخزانة التيمورية بدار الكتب المصرية، ونرى هذا هو صاحب «لطائف المنة في آثار خدمة السنة» المذكور في «التحرير الوجيز» فيكون ابن أركماس ابن ثمان وثلاثين ومائة سنة عند وفاته على تقدير صحة التاريخ المذكور لوفاته في «ديوان الاسلام».

وقد انفرد بالرواية عنه محمد حجازي(١) الواعظ شارح الجامع الصغير

---

(١) اسم لا نسبة (ر)

للسيوطى المترجم له فى «خلاصة الأثر فى أعيان القرن الحادى عشر» للمحبى فى «٤ — ١٧٥» منه ويؤيد المحبى هناك أخذ ابن أركماس عن ابن حجر تعويلا على ترجمته فى طبقات التميمى ، ولا غبار فى أخذه عنه إلا أن تعميره إلى سنة ٩٨٠هـ. هو محل الاشتباه لانفراد حجازى الواعظ بهذا النبأ وبهذا الإسناد ، كما يقول أبو المعالى الغزى المذكور .

وقد عول على هذا الإسناد عبد الباقى الحنبلى فى «رياض الجنة فى آثار خدمة السنة» المذكور فى «التحرير الوجيز» أيضاً حيث ساق أسانيده بطريق شيخه محمد حجازى الواعظ عن ابن أركماس عن ابن حجر، وللمغاربة خاصة شغف بسوق الأسانيد بطريق (ابن أركماس) هذا بابدال السين شينا كما هو عادتهم فى التعرب مثل قولهم فى «تركس» و «أركس» «تركش» و «أركش») .

و «أركاس» فى الاصل بضم الهمزة وسكون الراء والكاف ، ولا استحالة فى اجتماع الساكنين عند الترك والاعاجم — وهو بمعنى «لا يحفل» فى الاصل وهذا اللفظ نطقه «أوركمز» فى اللهجة العثمانية الحديثة ، هذا هو أصل هذا اللفظ فى اللغة التركية ، ثم جعل علماً ، فتكسر الكاف عند التعريب تفادياً من اجتماع الساكنين .

و(أركماس) هذا من المماليك الجراكسة فى عهد الظاهر برقوق وهو صالح معمر صحب أكمل الدين البابرتى وغيره . ولما مات (أركماس) هذا سنة ٨٤٤هـ وترك ابنه محمداً وهو ابن سنتين تولى كفالته خاله نظام الدين محمد بن ألجيبغا الحنفى مكافأة لاركماس الذى كان كفله عندما قتل الناصر فرج أباه ظلماً وعدواناً أسوة بما كان يفعله فى مماليك أبيه برقوق ، فنشأ محمد بن أركماس نشأة طيبة ، وتفقه العلوم عن شيوخ ذكرهم السخاوى . وجمع تذكرة فى مجلدات قبل وفاة السخاوى . وهو كان لطيف الذات كثير الادب كما يقول السخاوى .

وفى (قطف الثمر) : (ص٧) رواية الشريف الولاتى [1] عن ابن أركماس

---

(١) هكذا فى «حسن الوفاء» وأيده الاستاذ الفضلى باعث تحرير هذه الرسالة وخطأ من قال الواولتى بناء على ما سمعه من أهل تلك الديار (ز)

فلا يكون حجازى الواعظ منفرداً بالرواية عنه كما ظن أبو المعالى الغزى ، لكن قلما يوثق بصاحب قطف الثمر فى ذكره متابعات لرواة عن معمرين مجاهيل . وقد تلاعبت الأقلام فى الاثبات فى هذا الاسم ، ففى ثبت الامير الكبير (ص ٨) : (عن شيخه المعمر ابن أحمد [١] الساكن بغيط العدة بمصر عن ابن حجر) . وفى (قطف الثمر) ص ٧ (عن محمد بن خليل عرف بابن أركماش الحنفى عن ابن حجر) ، وفى (حصر الشارد) : (عن محمد [٢] بن محمد بن خليل المعروف بابن أركماس الحنفى عن ابن حجر) . وغير ذلك .

وقد روى عن الواعظ أبى عبد الرحمن محمد بن أحمد بن محمد الشعرانى المعروف بحجازى الواعظ : محمد بن علاء الدين البابلى الحافظ كما روى عنه عبد الباقى الحنبلى كما سبق من غير أن يتهماه فى روايته عن ابن أركماس المعمر وبالنظر إلى تلاعب الأقلام فى إسمه لا يبعد أن يكون شيخ الواعظ هو الشيخ أحمد الجركسى المعمر - لا محمد بن أركماس - الذى يقول عنه الواعظ فى فتوى له : (سمعت من أستاذى المؤرخ من ألحق الاصاغر بالاكابر شهاب الدين أحمد الجركسى) كما فى أخبار الاول للإسحاقى (ص ١٤٣) فتكون رواية الواعظ (عن أحمد عن أبيه محمد بن أركماس عن ابن حجر فيكون تاريخ ٩٨٠ هـ تاريخا لوفاة أحمد دون أبيه ، ولعل أباه سابق الوفاة بأن توفى فى حدود سنة ٩٢٠ هـ ، ومن عاش ١٣٨ سنة فى غاية الندرة فى تلك القرون ، ولاسيما بين العلماء ، رغم مزاعم الاظناء ، فيكون النزول فى السند أجود وأسلم من العلو بسند فيه مغامز والله سبحانه ولى التوفيق والتسديد ، وصلى الله على سيدنا محمد وآله وصحبه وسلم . تحريراً بقلم الفقير اليه سبحانه محمد زاهد بن الحسن الكوثرى عفى عنهما فى ٢٢ من ذى القعدة سنة ١٣٦٣هـ والحمد لله أولا وآخراً .

---

(١) ولعل لفظ (ابـ) مقحم فى غير موضعه مع سقوط إسم الأب وأصل الكلام (أحمد بن محمد ساكن غيط العدة) والله أعلم (ز)

(٢) ولعله محرف من أحمد فيكون (خليل) فى الموضعين اسماً آخر لاركماس جمعاً بين الاسم التركى والاسم العربى على عادة الاتراك والله أعلم (ز)

الافصاح عن حكم الإكراه فى الطلاق والنكاح

بقلم محمد زاهد الكوثرى

بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله والصلاة والسلام على سيدنا محمد رسول الله وآله وصحبه أجمعين

أما بعد فقد اقترح على بعض أهل العلم والفضل أن أتحدث عن قول أبى حنيفة فى حكم الإكراه فى الطلاق والنكاح مع تبيين وجه اندفاع رأى ابن حزم فى ذلك فكتبت مايسره الله سبحانه لى فى هذا الموضوع وسميته (الافصاح عن حكم الاكراه فى الطلاق والنكاح) ومن الله التوفيق والتسديد .

فأما مسألة الإكراه عند أصحابنا فمشروحة شرحاً جيداً فى الجوهر النقى ونصب الراية وعمدة العينى وبنايته وفيض البارى وعقود الجواهر المنيفة للمرتضى ، وعلى كل حال المسألة خلافية بين السلف فلا محل لتهويل ابن حزم فى المسألة كما سنلم به ان شاء الله تعالى ، فأتحدث هنا عن المسألة اجمالا والله ولى التسديد فأقول :

قال ابن عبد البر فى الاستذكار شرح الموطأ ـ وهو من محفوظات دار الكتب المصرية ـ وإجلال مؤلفه كلمة اتفاق بين العلماء حتى عند ابن حزم : «كان الشعبى والنخعى والزهرى وابن المسيب وأبو قلابة وشريح فى رواية يرون طلاق المكره جائزا وبه قال أبو حنيفة وأصحابه والثورى وكذا ذكرهم ابن المنذر فى الاشراف الا أنه ذكر بدل شريح قتادة »

وأخرج عبد الرزاق فى مصنفه عن ابن عمر [1] أنه أجاز طلاق المكره ، وأخرج عن الشعبى والنخعى والزهرى وقتادة وأبى قلابة أنهم أجازوه ، وأخرج عن سعيد بن جبير أنه بلغه قول الحسن : « ليس طلاق المكره بشىء » فقال يرحمه الله انما كان أهل الشرك يكرهون الرجل على الكفر والطلاق فذلك الذى ليس بشىء وأما ما صنع أهل الإسلام بينهم فهو جائز اه يعنى أنه نافذ ، وأخرجه ابن أبى شيبة فى مصنفه عن الشعبى والنخعى وابن المسيب وأبى قلابة وشريح اه.

ومن علم منزلة ابن المسيب والزهرى فى فقهاء المدينة بل الشام ومنزلة النخعى وابن جبير والشعبى وشريح فى فقهاء الكوفة ومنزلة قتادة وأبى قلابة

---

(١) هذا ينافى أثر ثابت بن عياض فى الموطأ فلينظر أيهما المؤخر

بين فقهاء البصرة لا يتسرع إلى تخطئة من يرى هذا الرأى من أمثال أبى حنيفة والثورى وأصحابهما. وقد صح عن علي كرم الله وجهه: كل الطلاق جائز إلا طلاق المعتوه اه علقه البخارى وأخرجه أبو القاسم البغوى فى الجعديات وسعيد بن منصور فى السنن بسند صحيح كما فى فتح البارى « ٩-٣١٦ »

وقال البدر العينى فى البناية شرح الهداية وفى عمدة القارى شرح البخارى: ان مذهبنا مذهب عمر وعلي وعبد الله بن عمر رضى الله عنهم وبه قال الشعبي وابن جبير والنخعى والزهرى وسعيد بن المسيب وشريح القاضى وأبو قلابة وقتادة والثورى وثبت ذلك عن عمر بن عبد العزيز أيضاً .

قال الخطابى فى معالم السنن «٣ - ٢٤٣» : قال أصحاب الشافعى فى المكره: إنما لا يمضى طلاقه إذا ورى عنه بشيء مثل أن ينوى طلاقاً من وثاق أو نحوه كما يكره على الكفر فيورى وهو يعتقد بقلبه الايمان اه .

وقول مالك والشافعى وأحمد فى تجويز النطق بالطلاق غير قاصد معناه عند الاكراه، فاذا قصد المعنى لزم أن يقع الطلاق حيث لا يتناوله الاكراه فليتأمل. وقال السهيلى فى الروض فى مذهب أبى حنيفة فى الاكراه: إنا لوجه الفقهى يؤيده اه وقال الكشميرى فى فيض البارى «٤-٣١٦» رخص الحنفية المكره بالتورية فاعتبروا توريته ديانة وقضاء وأما إذا استحمق ولم يور فيعتبرون طلاقه كما فى شرح الوقاية اه فيكون هذا موافقاً لقول الخطابى فى مذهب الشافعية .

فلننظر الآن فى أدلة ابن حزم ونزواته : أما عزوه إلى عمر أن الطلاق بالاكراه ليس بطلاق ففى سنده عبد الملك بن قدامة الجمحى وأبوه ، فعبد الملك ضعفه أبو حاتم ، وقال أبو داود: فى حديثه نكارة ، وقال الدارقطنى يترك وقال البخارى يعرف وينكر ، وقول ابن معين صالح لا يقوى أمام تلك الجروح. وأما أبوه فقد قال عنه ابن عبدالهادى فى التنقيح إنه لم يدرك عمر اه ، وروى أبو عبيد خلاف هذا عن عمر فقال : فرفع إلى عمر فأبانها منه وليس ذاك بأولى من هذا ، فكيف يتمسك ابن حزم برواية مضطربة فى سندها ضعف مع الانقطاع ؟! بل فى سنن سعيد بن منصور عن فرج بن فضالة عن عمرو بن شراحيل عن عمر إمضاء طلاقها ، ومثله عن ابن عمر رضى

الله عنهما كما اعترف بهما ابن حزم وأخذ يؤولهما من غير مبرر . والكلام فى فرج فى رواياته عن أشخاص خاصة وليس هذا منهم . وأما ماعزاه إلى على فنى سنده حماد بن سلمة وهو مختلط فلا يصح خبره عن غير ثابت حتى عند مسلم . وأما ما عزاه إلى ابن عمر وابن الزبير ففى سنده ابن عيينة اختلط قبل وفاته بمدة لكن تأيدبما فى الموطأ من أثر ثابت بن الأحنف وأما ماعزاه إلى ابن عباس ففى سنده هشيم وهو كثير التدليس وعكرمة مختلف فيه وعنعنة يحيي بن أبى كثير وهو مدلس مراسيله شبه الريح ولم يسمع من أنس فضلا عن ابن عباس رضى الله عنهم ولم يذكر سنداً لما عزاه لغيرهم حتى نتكلم فيه على أنه لاحجة فى قول الصحابة عند الظاهرية فكيف يحاول أن يحتج بقولهم هنا . وأما حديث لاطلاق فى إغلاق فمحتمل لمعان فلا يحتج به هنا .

وأما احتجاجه بحديث « إنما لكل امرىء ما نوى » فلو بنى الأمر على النية دون اللفظ لوقع الطلاق والعتاق والنكاح والنذر وغيرها بالنية المجردة ولا قائل بذلك فسقط هذا الاستدلال، وأما تمسكه بحديث «إن الله تجاوز لى عن امتى الخطأ والنسيان وما استكرهوا عليه » فلاحجة له فيه على تقدير صحة الحديث ، وقد قال ابن أبى حاتم عن طرق هذا الحديث : قال أبى هذه أحاديث منكرة كأنها موضوعة ولا يصح هذا الحديث ولا يثبت اسناده اه وقال محمد ابن نصر المروزى فى الاختلاف : ليس له اسناد يحتج بمثله . وقال عبد الله بن أحمد فى العلل ان أباه أنكر هذا الحديث جداً وقال أحمد فى رواية الخلال : من زعم أن الخطأ والنسيان مرفوع فقد خالف كتاب الله وسنة رسول الله . راجع بسط الكلام فى روايات هذا الحديث ووجوه القول فيها فى نصب الراية «٢ ـ ٦٤» والتلخيص «١٠٩» لأن« تجاوز »ظاهر فى رفع الاثم لارفع الحكم لأن من قتل خطأ فعليه الدية والكفارة بالنص ، ومن جامع بالاكراه فعليه الغسل كما يترتب عليه فساد الحج والصوم وغير ذلك من الأحكام اجماعاً .

على أن هذا الحديث أخرجه ابن حزم بطريق الربيع المؤذن عن بشر بن بكر عن الأوزاعى عن عبيد بن عمير عن ابن عباس مرفوعا فحكم بصحته

مع أن شيخ الربيع فى هذا الحديث مختلف فيه وهو أيوب بن سويد عند الحاكم وبشر عند غيره وأيوب هذا ضعفه أحمد ، وقال النسائى ليس بثقة وقال ابن معين ليس بشىء ، والاقتصار على هذا ليس من الأمانة فى شىء .

على أن ابن حزم كثير الأوهام فى الرجال وكثير الأغلاط فى الأحاديث كما يظهر من تتبع كلامه فى مخالفة أئمة الهدى وكما يظهر فى « القدح المعلى فى الكلام على أحاديث المحلى » للحافظ قطب الدين الحلبى .

وأما حجة أصحابنا فى المسألة سوى تلك الآثار المروية عن الصحابة رضى الله عنهم فاحاديث :

منها حديث أبى هريرة مرفوعا « ثلاث جدهن جد وهزلهن جد النكاح والطلاق والرجعة» حسنه الترمذى وقال : والعمل على هذا عند أهل العلم من أصحاب النبى صلى الله عليه وسلم وغيرهم . وقال الحاكم بعد أن أخرج الحديث بطريق عبدالرحمن بن حبيب : هذا هو ابن أردك من ثقات المدنيين اه . وغاية ما قال الذهبى فى ابن أردك هذا فيه لين ، لكن قال فى الميزان : صدوق له ما ينكر اه . ومن الذى لا يكون عنده ما ينكر ؟! وفى تهذيب التهذيب أنه ذكره ابن حبان فى الثقات . فبعد أن وثقه ابن حبان والحاكم وقال الذهبى انه صدوق وحسن له الترمذى يكون من التهور البالغ قول ابن حزم « ١٠ - ٢٠٤ » فيه : انه متفق على ضعف روايته بعد أن صف حديثه فى صف الأحاديث الموضوعة ولم يقل فيه منكر الحديث سوى النسائى وهو معروف بالتشدد ، على أن الحديث رواه أبو حنيفة مباشرة عن عطاء ابن أبى رباح عن ابن ماهك وهذا سند كالجبل كما فى مسند الحارثى من رواية الوليد بن مسلم عن أبى حنيفة عن عطاء بن أبى رباح عن ابن ماهك عن أبى هريرة رضى الله عنه ، وهذا متابع قوى ان كان الحديث السابق فى حاجة إلى متابع .

على أن ابن حزم يجهل الترمذى فيقول عنه من أبو عيسى ؟ ويجهل ابن ماجه كما ذكرت فى كثير من المواضع ولاسيما فيما علقت على شروط الأئمة .

ومضمون هذا الحديث ان الاعتداد فى تلك المسائل بما ينطق به اللسان

لا بما فى القلب المغيب عنا فيدخل النطق بالطلاق فى حالة الاكراه فى أحد القيلين حتما فلا معنى لمحاولة ابن حزم التملص من حكم هذا الحديث الصريح فى هذا الباب (١٠-٢٠٤) .

ومنها حديث الطحاوى (٢-٥٧) فى معانى الآثار فى قوله عليه السلام لحذيفة وأبيه حين حلفهما المشركون : نفى لهم بعهدهم ونستعين الله عليهم . ومنها آثار الصحابة والاحاديث المرسلة فاننا نحتج بها .

وأما محاولته الرد على الأحاديث المرسلة فى هذا الباب بأنها مرسلة فنزعة ظاهرية حدثت بعد المائتين . فالأئمة المتبوعون على قبول المرسل ولا سيما عند تأييده بتعدد المخرج ونحو ذلك كما هو مشروح فى موضعه . وهنا التأييد ظاهر مكشوف . والمتلاعب بالدين من تكلم فى الأدلة الناصعة بجهل ، ورد الاحاديث المرسلة على الاطلاق ، ونبذ آثار الصحابة رضى الله عنهم . وأما دعوى سقوط مادون الكفر بالاكراه بطريق الاولوية فغفلة عن أن الساقط عن الحكم عند الإكراه هو النطق باللفظ لا اعتقاد الكفر فيكون المسموح للمكره النطق باللفظ موريا لا قاصداً معناه كما سبق من الخطابى فى مذهب الشافعى والكشميرى فى مذهب أبى حنيفة . وهناك أحاديث أخرى ضعيفة لكن يقوى بعضها بعضاً فيستأنس بها على أقل تقدير .

ثم ترك المرأة عند رجل لا يغار على عرضه فيخضع للاكراه لا يتناسب مع عز الإسلام الذى لا يقبل الخنوع والذلة فليحكم بانفصالها عن ذلك الرجل لتكون زوجة لرجل يعرف العز والكرامة والدفاع عن العرض ، على أن الاكراه فى أمر النكاح والطلاق يكون عند سيادة الفوضى ووهن سلطان الحكم ، فاذ ذاك إذا لم يصل المكره إلى بغيته بطريق وقوع النكاح أو الطلاق يسعى للوصول إلى غايته بالقتل وهذا أضر الشرين ، مع ما فى ذلك الحكم بالوقوع من صون الانساب من الاختلاط . وعلى كل حال المسألة خلافية لا إمكان لجعلها اتفاقية للادلة المتقابلة فى المسألة وغاية ما يفعل ترجيح أحد القولين على الآخر بمرجحات تختلف فيها الأنظار . والله سبحانه أعلم .

فى ١١ من ربيع الأول سنة ١٣٦٦

بعض مؤلفات الكوثري وتعليقاته المطبوعة

تانيب الخطيب على ما ساقه فى ترجمة أبى حنيفة من الأكاذيب .
الترحيب بنقد التأنيب ، من عبر التاريخ .
النكت الطريفة فى التحدث عن ردود ابن ابى شيبة على ابى حنيفة .
إحقاق الحق بابطال الباطل فى مغيث الخلق لابن الجوينى . ومعه : اقوم المسالك فى بحث اخذ مالك عن ابى حنيفة واخذ ابى حنيفة عن مالك .
الاشفاق على احكام الطلاق فى الرد على من يقول إن الثلاث واحدة .
بلوغ الامانى فى سيرة الامام محمد بن الحسن الشيبانى .
حسن التقاضى فى سيرة الإمام ابى يوسف القاضى .
لمحات النظر فى سيرة الامام زفر .
الامتاع بسيرة الامامين الحسن بن زياد وصاحبه محمد بن شجاع .
الحاوى فى سيرة الامام ابى جعفر الطحاوى .
التحرير الوجيز فيما يبتغيه المستجيز .
صفعات البرهان على صفحات العدوان .
إرغام المريد فى شرح النظم العتيد لتوسل المريد .
محق التقول فى مسألة التوسل .
نبراس المهتدى فى اجتلاء انباء العارف دمرداش المحمدى .
نظرة عابرة فى مزاعم من ينكر نزول عيسى عليه السلام قبل الآخرة.
رفع الاشتباه فى حكم كشف الراس ولبس النعال فى الصلاة .
الفوائد الوافية فى العروض والقافية .
حنين المتفجع وأنين المتوجع .
لفت اللحظ الى ما فى الاختلاف فى اللفظ لابن قتيبة .
تبديد الظلام المخيم من نونية ابن القيم تعليقا على السيف الصقيل للتقى السبكى .
التعليقات المهمة على شروط الائمة : الستة لمحمد بن طاهر المقدسى والخمسة للحازمى .
التعليقات على خصائص مسند الامام احمد لابى موسى المدينى والمصعد الاحمد لابن الجزرى .
تقدمة وتعليق على رسالة ابى داود فى وصف تأليفه للسنن .

تعطير الأنفاس بذكر ابن أركاس .
الافصاح عن حكم الإكراه فى الطلاق والنكاح .
تقدمة وتعليق على ذيول طبقات الحفاظ للحسينى والتقى بن فهد والجلال السيوطى .
تقدمة وتعليق على تبيين كذب المفترى فى الذب عن الامام الأشعرى لابن عساكر .
تقدمة وتعليق على التبصير لابى المظفر الاسفراينى فى الفرق .
تقدمة وتعليق على التنبيه والرد على اهل الاهواء والبدع لأبى الحسين الملطى .
تقدمة وتعليق على الفرق بين الفرق لعبد القاهر البغدادى .
تقدمة وتعليق على كشف اسرار الباطنية للحمادى .
تقدمة وتعليق على اللمعة فى الوجود وافعال العباد والقدر وما الى ذلك لابراهيم الحلبي المذارى .
تقدمة بيان مذهب الباطنية وبطلانه لمحمد بن الحسن الديلمى اليمانى .
تقدمة طبقات ابن سعد .
تقدمة ذيل الروضتين لأبى شامة .
تقدمة نصب الراية فى تخريج أحاديث الهداية .
تقدمة ترتيب مسند الامام الشافعى لمحمد عابد السندى .
تقدمة وتعليق على مراتب الاجماع لابن حزم .
تقدمة وتعليق على النبذ لابن حزم فى أصول المذهب الظاهرى .
تقدمة وتعليق على اختلاف الموطآت للدارقطنى وكشف المغطا فى فضل الموطا لابن عساكر .
تقدمة وتعليق على الأسماء والصفات للبيهقى .
تقدمة الحدائق فى الفلسفة العالية لابن السيد البطليوسى .
تقدمة وتعليق على حقيقة الانسان والروح للجلال الدوانى .
تقدمة وتعليق على العقيدة النظامية لامام الحرمين .
تعليق على الأجزاء الثلاثة للذهبى فى مناقب أبى حنيفة وأبى يوسف ومحمد ابن الحسن .
تقدمة وتعليق على زغل العلم للذهبى .
تقدمة وتعليق على العالم والمتعلم رواية أبى مقاتل عن أبى حنيفة ورسالة

أبي حنيفة إلى عثمان البتى إمام أهل البصرة فى الإرجاء رواية أبي يوسف عنه والفقه الأبسط رواية أبي مطيع عنه .

تقدمة فهارس البخارى للأستاذ الشيخ رضوان محمد رضوان

تقدمة إشارات المرام من عبارات الامام للعلامة كمال الدين البياضى فى الألهيات.

تقدمة العالم والمتعلم لأبى بكر الوراق الترمذى .

كلمة جامعة عن الروض النضير شرح المجموع الفقهى الكبير فى مذهب الزيدية.

تقدمة الحور العين لنشوان الحميرى .

مختصر تذهيب التاج اللجينى فى ترجمة البدر العينى : فى صدر الطبعة الجديدة من نجاح القارى شرح صحيح البخارى .

تقدمة وبعض تعليق على دفع شبه التشبيه لابن الجوزى .

تقدمة الأعلام الشرقية للاستاذ زكى مجاهد .

تقدمة انتقاد المغنى عن الحفظ والكتاب .

تقدمة النهضة الإصلاحية للأسرة الاسلامية للاستاذ الكبير المغفور له مصطفى الحمامى خطيب الجامع الزينى .

تقدمة منتهى آمال الخطباء للاستاذ الكبير الحمامى المذكور .

تقدمة براهين الكتاب والسنة للعلامة الاستاذ العارف بالله الشيخ سلامة العزامى

تقدمة وتعليق على شرح المقدمات الخمس والعشرين فى توحيد الله وتنزيهه المدونة فى دلالة الحائرين للفيلسوف الإسرائيلى موسى بن ميمون القرطبي والشرح للرئيس محمد بن أبي بكر التبريزى . إلى غير ذلك من رسائل وتقاريظ ونحو مائة وعشرين مقالا فى شتى الموضوعات الهامة . جعلها الله خالصة لوجهه الكريم .